

〔共同研究〕

## 室町期における諸宗兼学仏教の研究 (八)

—澄円『浄土十勝論』の翻刻・書き下し文・語注—

### 室町期における諸宗兼学仏教研究会

はじめに

本研究会では、室町期の仏教研究において従来あまり注目されていない諸宗兼学・融合思想を有した仏教者旭蓮社澄円（一二九〇—一三七二）に着目し、著書『浄土十勝箋節論』（以下、『浄土十勝論』）十五卷ならびに『同輔助義』四巻を取りあげて、浄土学・真言学の研究者を中心に行っている。

具体的には、これまで一度も活字化されていない『浄土十勝論』『同輔助義』の翻刻・書き下し文・語注の作成を中心に行っている。また、澄円とその著作に関する個人研究を翻刻作業等と並行して行っている。

今年度の共同研究については、巻上乾中の冒頭から巻上乾中二〇丁才までの翻刻篇（諸本と対校・校訂本の作成）と訳注篇（書き下し及び語注の作成）の作業を終了した。また、個人研究については、平成二十八年年度の佛教学会において、大橋雄人氏が「後世における澄円の影響について」というテーマで発表を行った。

次年度も共同研究において引き続き翻刻ならびに書き下し、語注の作業を行う予定である。また、個人研究も計画的に進めていきたいと考えている。

### 凡例

- (1) 本編は『浄土十勝論』の巻上乾中の初丁から二〇丁才まで、嘉永五年刊本（文久四年再版）を底本として翻刻・書き下し・語注を施したものである。対校本には、寛文三年刊本を用いた。なお、嘉永五年刊本には的門等による現存しない写本を用いた校訂の成果が残されており、適宜これも参照した。校合に用いた諸本、及びその略称・略号は左の通りである。  
当研究会所蔵・嘉永五年刊本（文久四年再版）：嘉永本 ↓ ◎  
大正大学所蔵・寛文三年刊本：寛文本 ↓ ①  
嘉永本校訂に使用された灯誉謄写本：古本 ↓ ②
- (2) 翻刻の際に読みやすさを考えて「。」を付した。
- (3) 丁末に嘉永本の丁数を付した。
- (4) 校合した各本の異同は脚注にて示した。
- (5) 読みは基本◎の送りを優先したが、適宜①を参照して訂正した。
- (6) 誤字は訂正せず、傍に「ママ」と付した。
- (7)

【翻刻】(章目・持名最上勝第一)

浄土十勝箋節論卷上

卷第二章目

持名最上勝

初紙

(卷上乾中 才)

〔白紙〕

(卷上乾中 ウ)

浄土十勝箋節論卷上

乾中

菩薩大乘戒比丘澄円撰

持名最上勝<sup>第一</sup>

(卷上乾中 一丁ウ)

夫飛禽之高卑是大鵬斥鴳乎走獸之優劣乃獅子

鷲鼠乎。余善与念仏之殿最其不然哉。所以本疏曰

念仏三昧功德超絶実非雜善得為比類。自余衆行

雖名是善若比念仏者全非比校也<sup>①</sup>。加之二行比

对之解积專雜校合之詳判等学者可觀矣。請問之

曰是則所以因位本誓之別行也。難曰一乘之妙行

是頓証菩提之秘要也<sup>②</sup>。四曼之密修乃即心成仏之

(卷上乾中 一丁才)

良因也<sup>③</sup>。然今焉編之而下雜修雜行無之而毀千時

三五哉。答曰夫朝四暮三則衆狙皆伏而喜朝三暮

四則諸獼咸起而怒<sup>④</sup>。抑四三乃七也。三四亦七也<sup>⑤</sup>。雖

然依且暮之差異成憂喜之不同而已。以之觀之者

万行亦然矣。若為成仏而勤之則朝四暮三耶<sup>⑥</sup>。若為

往生而修之則朝三暮四耶<sup>⑦</sup>。又意於舶中而張帆

則雖求順風之来扇金谷之花本苦嫌之<sup>⑧</sup>。於夏天而

欣雨則雖喜黑雲之聳覆南樓之月前甚厭之<sup>⑨</sup>。入聖

得果之船中賞万行之順風他力往生之花本厭衆

善之暴風<sup>⑩</sup>。孰智人云不爾耶。然則行者等莫謂行体

(卷上乾中 一丁ウ)

惟同故功德全齊焉。古云梁麗不可以塞鼠穴。驢齧

不可以捕鼯鼠<sup>⑪</sup>。涵牛之鼎不可以烹鷄。捕鼠之猫不

可使搏獸。一鈎器不能容以江漢之流。百石之車不

可滿以斗筲之粟<sup>⑫</sup>。蓋此之謂乎。此義者是三部經之

所說浄土宗之良談也。智人志当思察焉。問曰持名

之一行卓犖諸余之万善者於一切之事然乎<sup>⑬</sup>。將又

依緯而其益有厚薄之異乎何如。答曰此有二義。一

一

曰當順前句答。楞嚴一箇之間答學者可觀之矣。二  
曰心順後句答。古云万彙互為君臣。諸根更為王侯。  
皆有為臣妾乎。其臣妾不足以相治乎。其通相為君

(卷上乾中 二丁才)

臣乎。<sup>(20)</sup>以之觀之者若為入聖得果則円密是君乎。念  
仏是臣乎。若為即詣西方則万行是臣乎。持名是君  
乎。然則二行更互有等勝劣之三義矣。密教四重之  
秘<sup>(24)</sup>積合之自知焉。請問之日所用不同故。願非差殊  
故。<sup>(25)</sup>問曰夫南英北俊等建立宗義則以我仏已行而  
置他仏他經之上以他仏他經而安我仏已行之下  
以立宗旨而判勝負。<sup>(31)</sup>然聞今所言諸仏万行互具三  
義齊等無異。<sup>(32)</sup>若爾者宗義建立門更不成立者乎如  
何。答曰此難朱愚也。夫總明群典之說相案諸仏之  
德能迭賅三義無有闕減。然吾牟尼如去於仏他經

(卷上乾中 二丁ウ)

經各立一箇宗旨者取此勝之辺以對彼劣之処而  
且弁立一仏一經之宗法者也。此義互融通諸經全

無偏局矣。然則竜猛大士為四依薩埵也雖知法華

經我所說諸經法華最第一決了声聞法是諸經之  
王之明文亦造智論<sup>(38)</sup>積般若依般若經般若第一教

此經結緣者雖有重業障必當得解脫之金言以批  
判般若之与法華而以法華以為卑劣以般若以為

上勝矣。是則互有勝劣之意也。智人省察矣。又編年  
通論第一云昔昔人乘船渡江。其父墮水。其子攘臂  
摔頭顛倒使水從口出而父命得甦。夫摔頭顛倒不

(卷上乾中 二丁才)

孝莫大。<sup>(39)</sup>然以全父之身。若拱手修孝子之常父命絕  
於水矣。<sup>(40)</sup>孔子曰可与適道未可与權。所謂時宜施者  
也。<sup>(41)</sup>於外儒慮短猶以如此。内士懷長豈容局分乎。  
大凡当代庸輩等多迷宗建之樣頻致從上之難。是  
尤庸愚。巨名智人矣。問曰如來立宗之樣如何。答曰  
華嚴宗之意者以化厚植善根之大士而為正以導  
声聞緣覺之疲夫而為傍。故以華嚴兮高称法之本  
教以法華兮下逐機末教也。<sup>(45)</sup>又天台宗意者以慰喻  
二乘闡提而為正以教化菩薩好人為傍。故以方広

華嚴而為別教以法華涅槃而為円教也。又如真言

(卷上乾中 三丁ウ)

宗者以翫一心之利刀賤之而為頭宗以揮三密之

金剛貴之而為密宗。是則取自勝之辺而对他劣之

処以建立宗旨之意也自余。今此浄土宗之意者以

他力本願念仏一行而為最上最勝。以自力非願万

行余善而為最下最劣以建立念仏宗空也水觀等

也。是則以本誓而為勝以非願而為劣之意也。一經

一宗之義正出玄門。學者自知矣。問曰於念仏三昧

勤修之人而有何勝徳耶。又於執聖道及以雜修而

不取浄土及以名号之人而有何過失耶。答曰夫念

仏三昧者大覚義宗之要旨也。故三世諸仏行乎此

(卷上乾中 四丁才)

道已登無累解脫之玉台十方索多入乎茲門咸至

住行向地之高科矣。是即由兆載永却之万善恒沙

塵數之法門撰在六字之中而爾也。靖邁法師薬師

經疏云謂薬師如来名号功德是無分別智証如以

成故。言此是諸仏甚深所行難可信解上。彼已爾此

亦然也。若有信男信女纔唱念一遍者則八万塵勞

迷軍卒党兮掃降百二十煩惱逆賊引伴兮起走矣。

四重八重之群山隨風兮飄去三障五障之衆海応

波兮銷滅矣。繇茲流転生死之業縛証解脫乎刹那

沈淪苦海之牽因成破壞於須臾。加以四相有為之

(卷上乾中 四丁ウ)

妄風不厭自滅矣一代半滿之法財不求忽得之。50

凡六字尊号之功用難測矣。所以一代之教主泥乎

格量兮只讚難可信之秘要十方之善逝滯乎校合

兮直称叵思議之大法焉。寔非四記之答所能記。亦

弗三支之量所能測者也。若爾者小子豈得以啞羊

之訥言而説其功力之哥羅分乎。嗚呼六字尊号此

火鑪乎五逆大罪乃銅鉄乎。火鑪内之銅鉄豈不鎔

乎。名号前之巨罪焉弗消乎。以若不得南謨之神丹

者繇奚成西方之大仙哉。今在生死之水夕而已得

嘉号之船筏。到岸之期在近。行人尤欣慶焉。56

(卷上乾中 五丁才)





王有讚歎法子之金言。胡弗動吻兮褒揚乎。<sup>(86)</sup>然則行者等須拋万緣衆務唱六字佳号焉。於戲天月不隔不現濁水大聖弗簡無感不応。然今持名之行者感水月之昇降超弋下天鳥頭。玄谷之応用過餌出淵魚。若爾者誰不持念者乎。已上明持名妙行之靈德竟。抑捨乎正行取乎雜行似鑿垣墻而植蓬蒿也。閣

(卷上乾中 八丁ウ)

乎助業修乎正定如惡短褐愛金襴矣。又当代見聞南北之學者不学淨教而独恣測量願意。猶如不入虎穴求虎子。豈有得之乎。然則衆賢等雖皆拳而勤念仏之妙行或住万行随一之解了而修之或住觀勝称劣之僻執而行之。故求者千万得者一二也。静案他人心行之相其解了乖越譬如絆騏驥而望千里之行猶似檻猿猴而求巧捷之能。豈得果遂邪。古云螻蛄不羨大椿而欣然自得。斥鴳不貴天池而榮願以足矣。此自力修業之人泥滯今時難証之嶮隘<sup>(91)</sup>而不入当代易往之捷徑之謂乎。又意貯資糧過乎

(卷上乾中 九丁才)

曠路是淨土之行人也。乏乎財產度乎嶮阻乃自力之修者矣。空住之与豐行其安否如何。<sup>(92)</sup>已上明修雜助而不勤正定執難行而不取易行之失訖。問曰念仏修行心行之相其何如乎。答曰南華真經云聞以有翼飛者矣。<sup>(95)</sup>未聞以無翼飛者也。聞以有知知者矣。未聞以無知知者也。準<sup>(96)</sup>之言之者無三心之知者全不可知覺王之別誓矣。無六字之翅者不可翔宝刹之大虚矣。<sup>(97)</sup>經曰具三心者必生彼国。釈曰十声一声定得往生。<sup>(98)</sup>行者留心而発得三心持念六字。問曰安養往生心行之相貌已聞之。但其淺深厚薄之分齐

(卷上乾中 九丁ウ)

亦復如何。答曰夫六字持念之行人設雖無飲乎河水以思乎美醪射乎黄石以想乎猛虎之心若有不諂曲之心而内外相感者滅乎塵沙之罪軌詣乎金繩之淨土出乎衆苦之大壑坐乎樂邦之蓮台必矣。遊心安樂道云罪業雖多銷過朝陽之却暗。界趣雖幽阻通逾王印之開塞<sup>(100)</sup>。夫不至真修体頭之高位

而具地住以上之靈德不修禪那修行之方便而得無生法忍之大利。大凡覺狂醉之徒驚長眠之子只局在尊号之一法。焉可思議焉可思議。問曰名号雖殊絶猶是言談域内也。然諸法本無名字談話皆妄

(卷上乾中 一〇丁才)

想。若爾者何可唱虚妄名号生無生宝国乎。答曰絶言廢詮猶属權門闔域。文字解脫正是真實直道也。

淨名云言說文字即是解脫。無離文字說解脫也。又天王般若云総持無文字。文字頭総持也。又法華云仏種從縁起。是故說一乘。為說仏慧故。今正是其時

也。又三密大教意専誦真言神呪証得毘盧妙覺者

哉。抑恭白諸方之道人而言夫三界惡趣。五蘊無常。九品善処。三輩常樂。孰不厭惡趣之与無常乎。誰弗欣善処之与常樂乎。智人省察焉。智人省察焉。因論生論。問曰本願妙行是口業語声而非意身之二業。

(卷上乾中 一〇丁ウ)

然弥陀如說自定本願所被之根機而言八方上下

無央數塵刹世界三学無分之一切衆生也。依之言

之者機根是十方法界善惡凡夫所修乃南無弥陀

六字尊号分明者也。斯緯甚未審。大論第七云衆生

種種因縁得度不同。有禪定得度者。有光明触身而

得度者。有持戒說法得度者。譬如城有多門入処各

各至処不異。有人光明触身而得度者。有若見光明

若触身不得度者。又大論三十四云有仏為衆生說

法令得道者。有仏放無量光明。衆生遇之而得道者。

有仏神通變化指示其心而得道者。有仏但現色身

而得道者。有仏遍身毛孔出衆妙香衆生聞之而得

道者。有仏以食与衆生令得道者。有仏衆生但念而

得道者。若依之觀之者寂寞香飯等諸世界一切

衆生等全不可得唱念別願称名之妙行。何如。答曰

有人解曰弥陀覺王立称名引業之本願者且就如

此忍土声作仏事之国土以立本誓而全不通余塵

得道之邦云。或人解曰語業称名之義広通互身口

意之三業也。例如夫青丘太賢師釈妄語戒通三業

意之三業也。例如夫青丘太賢師釈妄語戒通三業

曰如經乃至不見言見至身心妄語為簡聲聞唯大妄語故言乃至。或見聞等四言說中撰余三。故身妄

(卷上乾中 一一丁ウ)

語者無語動身。心妄語者謂想倒等如於不見而起見想誑言不見雖稱於事以覆所知此即名為以心

妄語。又如文殊問經出世戒品言若起妄語心犯波

羅夷上也云云。有人解曰。依密教之所談而言之者。夫

念誦者名語業稱唱之義。然五種念誦之中。三摩地

念誦是不動舌根。弗出音声持念大陀羅尼也。又或

在胸臍之中而未出語業之聲也。若爾者。彼無言香

飯等諸世界一切衆生念仏往生之巨益。猶入乎語

業以撰而已云云。或人解曰。五念皆弥陀本願之妙行

故。余塵得生之人悉乘念仏往生之本誓也。若爾者。

(卷上乾中 一二丁才)

從上難勢被自遮者乎云云。或人解曰。設雖余塵得道

之人。猶可名乘仏本願往生淨土之彙。所以者何。稱

名以外万行。亦是如來因位本願之妙行故也云云。今

謂此等五義。俱宣胸襟(16)之浮詞。未會別願之玄旨焉。

先挫第一之義曰。夫吾弥陀大士。法藏沙門之昔。住

乎極愛一子之高位。發乎大悲闡提之堅誓。被催平

等之大悲。普撰一切之群類。豈有選捨偏頗之局情

哉。(126) 逞得此大道理之上。亦依了義大乘依文判義之

論說。而詳十方衆生乃至十念之願文。全毋能別之

詞。応知。周指一切六合無央數仏国土之衆生。而言

(卷上乾中 一二丁ウ)

十方衆生稱我名号也。(127) 此義。在文分明得理炳焉者

也。若爾者。焉云慈父覺王發起不平局分之小願。而

取声作仏事之国土哉。(128) 若如爾所言者。忽為大悲無

偏之如來有不平狭劣之小心。亦為辱平等撫育之

悲母矣。(129) 又如來。若不以五塵得脱之諸國而為本願

所被之当機者。如夫壽命無量之願云除其本願修

短自在。必至補処之誓言除其本願自在所化等。亦

心第十八願曰唯除余塵得道之國也。然本願既無

唯除之言。末学焉存局分之義且。善能自量矣。次沮

第二第三之兩解曰。夫衆生根性万差故。六塵得道

（卷上乾中 一三丁才）

區別也。今焉妄以余塵得入之漢。而強為口音解脫之類乎。太為自由矣。次第四之義。是三論宗定兼已講（隨遣後名 廻心上人）之所立也。此立義亦有過失。夫五念本願之義。背文違義故也。次第五之義。九品寺覺明上人之所立也。此義亦乖角衆文。違背道理故不足依用矣。於中今就第十八之一願以為論談之時。引第二十願以成義勢故。問答乖越其義更不成立焉。譬如欲証白鷺之色而引黑鷗。欲証玄鳥之体而引黃鸝相似也。一笑比興。一笑比興。問曰。第二第四兩義之不同如何。答曰。第二之解。是三輪之修行皆名稱

（卷上乾中 一三丁才）

名矣。第四之義。乃三業之所修通号念仏。是其二義之差殊而已。問曰。称名之与念仏。異語一致。如何成其異耶。答曰。第二之義。以三業所修而束名称名。第四之義。称名口念仏矣。觀念意念仏等。而更莫革其名。是其第二第四之不同也。問曰。第四第五二義。不

同如何。答曰。第四就第十八之願。而狹立五念本願之義。以成其義。<sup>17</sup>第五就第二十之願。而広存万行本願之旨。以致会通而已。倩案從上五解。有進退兩難然則叵以名耆宿長老之妙義者歟。問曰。上來五義実未出難勢之闡域。論主独存何妙義哉。答曰。有一

（卷上乾中 一四丁才）

箇之妙解。若来吾具語。夫六塵各別得道。且約其土大分以為論。是即一往也。若約小分以論之者。傍正雖異。各各之土皆可通有六塵得道之者也。例如雖約忍土大都。或判此土入者。不仮余塵。或积此土耳根利故。偏用声塵。亦此国土。兼有見相聞香等得益也。所謂摩訶止觀第一云。觀仏相好發心者。若見如来父母生身。身相最著。明了得処。輝麗灼爍。毘首羯磨所不能作。勝轉輪王。相好纏絡。世間希有。天上天下。無如仏。十方世界亦無比。願我得仏齊聖法王我度衆生無數無央。是為見応仏相好。上求下化。發苦

（卷上乾中 一四丁才）

提心。若見如來。知如來無如來。若見相好。知相好非相好。如來及相好皆如虛空。空中無仏。況復相好。見如來非如來。即見如來。見相非相。即見諸相。願我得仏。齊聖法王。我度衆生。無數無央。是為見勝心相好。

上求下化。發菩提心。若見如來身相。一切靡所不現。如明淨鏡觀衆色像。一一相好。凡聖不得其辺。梵天不見其頂。目連不窮其聲。論云。無形第一體。非莊嚴莊嚴。願我得仏。齊聖法王。是為見報心相好。上求下化發菩提心。若見如來。知如來智深達罪福相。徧照於十方微妙淨法身。具相三十二。一一相好。即是美

(卷上乾中 一五丁才)

相。美相法界具足無減。願我得仏齊聖法王。是為見法心相好。上求下化發菩提心。又同第一明十種種心。謂其文云諸經明種種發菩提心。或言推種種理發菩提心或觀心種種相發菩提心或觀種種神通或聞種種法或遊種種土或觀種種衆或見修種種行或見法種種滅或見種種過或見他受種種苦而發菩提心。略舉十種為首広説。文広故於是不

載。欲知之見。又淨名下云上方界分過四十恒河沙仏土有国。名衆香。仏号香積。今現在其国。香氣比於十方諸仏世界人天之香最為第一。仏言甚大。一

(卷上乾中 一五丁ウ)

切十方皆遣化往施作仏事饒益衆生。於是香積如來以衆香鉢盛滿香飯與化菩薩。化菩薩既受鉢飯與彼九百万菩薩俱承仏威神及維摩詰力於彼

世界忽然不現。須臾之間至維摩詰舍。時維摩詰即化作九百万獅子之座。嚴好如前。諸菩薩皆坐其上。化菩薩以滿鉢香飯與維摩詰。飯香普熏毘耶離城及三千大千世界。時毘耶離婆羅門居士等聞是香氣身意快然歎未曾有。維摩詰語舍利弗等諸大聲聞。仁者可食如來甘露味飯。大悲所熏無以任意。其諸菩薩声聞天人食此飯者身安快樂。譬如一

(卷上乾中 一六丁才)

切樂莊嚴国諸菩薩也。淨名疏第十云但從勝者為正。其余是傍。同妙記云此土尚有光明為正何

況余土正用光明<sup>上七</sup>。私志記中有從正從多之詳判者是意也。玄文第八云三塵為經六塵為經<sup>云云</sup>。又円宗大師判雨華動地之時有種熟脫之巨益矣。見此等經釈之現文吾堪忍世界亦有余塵得道之一類矣。是即衆生之根性万差諸仏之化儀不同之故也。<sup>(19)</sup>準之思彼余土亦有聲塵得入之一類有焉不可哉。此土音声作仏事余国五塵為設化者斯是約土俗以為定矣。其実通亘六塵。其異只是多少傍正也。若

(卷上乾中 一六丁ウ)

爾者設雖為余塵得道之国其国土之中若有弥陀本願有縁之一類者其土化主必当令教示其人而唱称口業尊号也。卓拔高識之大智人可知矣。有人潤色此義而曰有諸仏咨嗟之本誓故設雖余塵得道之国土必說持名即往之法要者也<sup>云云</sup>。又解説雖余塵得道国土全闕声教解脫之巨益於西方淨土一種教行者其教主能口音陳唱名句文身。<sup>(20)</sup>厥徒弟亦耳根聰聞語業称名<sup>(21)</sup>。所以者何。被召衆聖称揚我不作仏之別盟故所催唱念我名不取正覺之別願

故也。此是非語其国土習俗。只是言厥別途一化而

(卷上乾中 一七丁才)

已。<sup>(22)</sup>言此旨例定力願力唯識不判之別論而知之矣。又準殘業延命非是通漫之詳簡而思之矣。因問曰余塵得道国土有諸行往生之人耶。答曰有之。所謂雖無披読經典持誦明妃等口輪修行往生淨土之義有諸余万行往生之彙必矣。<sup>(23)</sup>所以然既有見相觸光入聖得果之上悉。豈無覩相觸光即往安樂之中悉耶。故曰也。智人忖知之矣。<sup>(24)</sup>或可。聲塵得道国之人全不用余塵而為下種得脫之良因。亦五塵得脱国之人更弗用声塵而為下種得脫之勝因。但若有余塵得道国土之中有弥陀繫属之人忖当持尊号而

(卷上乾中 一七丁ウ)

得往生之一類者須借娑婆世界之音声以唱弥陀本願之名号也。例如夫汎借起之三識。智人可知矣。問曰已聞寂寞香飯等一切衆生皆乘称名往生之本願而得西方往生之巨益矣。又依毘曇性相而觀

之者二禪已上無尋伺故無言語矣。四空處有四蘊而無色蘊矣。若爾者色界十四五天無色四空處衆生者皆非称名往生当機歟如何。答曰忍土三界群類皆是称名往生之当機也。但至毘曇性相者是小乘一途之所談而未必衍門通同之妙判也。<sup>(18)</sup>請問之。曰夫言無色有身者涅槃妙典之直說小門一師之

(卷上乾中 一八丁才)

定判也。矧又非無定果所變之色者哉。言二禪已上有言語者且法華第一云娑婆世界主梵天王尸棄

大梵光明等<sup>上</sup>。天台大師积等字曰等取三四禪<sup>云</sup>。

仁王上云作第四禪大靜天王<sup>上</sup>。了義灯云又解通

上。若上不得作下地善業四靜慮王俱受別脫。<sup>(19)</sup>豈許無記心得戒耶。既許善心方始得戒。故於上地得有語業。多由尋伺。未必一切皆尋伺起<sup>上</sup>。若爾者上二界諸天等皆持仏名詣安養有何相違乎。學者可知焉。已上明一切六合無量衆生等皆持六字尊号而詣九品淨利竟。又問曰康存帰嚮之人持無量遍數

(卷上乾中 一八丁ウ)

鶴林廻心之彙唱十念仏名。就此等行者如何可勘定引滿二業之相貌乎。答曰若依毘曇性相判五逆感果之相而言初是引業後是滿業而言之者以最初一称以為引業以二念已去以為滿業也。<sup>(20)</sup>若依他部論說詳引滿二業之義而云多業引一生一業通引滿而論之者自最初一唱至無後念仏皆成引業

悉成滿業也。問曰二解之中以何為正哉。答曰願文莫甄別之言故且依論文而致両解。其实叵知矣。問曰斯事寔難一決。但論主密意其如何。答曰小子愚存以後義而為正矣。問曰其意奈何。答曰是即所以

(卷上乾中 一九丁才)

順經教解釈之文相也。如何順者弥陀本願誓称我名号乃至十念积尊說教宣具足十念即得往生宗師解釋判存終念仏定得往生。<sup>(21)</sup>静案三祖俱說具足十念即得往生降文相起尽正見乎自最初之一称至終焉之唱念皆悉成引業。所以然者三聖之言一轍而無能別之說故也。亦從初至終之妙行成九品之增進二転之資糧者歟。此等詳評依多業引一生

一業通引満之論文而勘定之而已。来賢著眼乎三祖之直語而看取之矣。黒谷祖師亦存此義。学者自知矣。於觀夫遊金谷者繹乎驕佚而空晚仄甕牖者

（卷上乾中 一九丁ウ）

感乎窮困而徒明。若不持仏名出要焉貯矣。黒業隨日兮累黄泉將時兮競。六合善逝為之灑哀淚乎冥空護法諸天所以示憫色乎幽巷。誰道人不惶怖之邪。孰学者弗慙恥之耶。行者須随分暨勤之励已暨行之而已。

（卷上乾中 二〇丁才）

- (1) 箋節||節箋 ①
- (2) 積+(矣) ①
- (3) 也||矣 ①
- (4) 也||焉 ①
- (5) 毀+(乎) ①
- (6) 怒+(矣) ①
- (7) 也||矣 ①
- (8) 耶||夫 ①
- (9) 耶||矣 ①
- (10) 之+(矣) ①
- (11) 之+(焉) ①
- (12) 嵐+(矣) ①
- (13) 底本頭注に「麗の字、恐らくは応に塵の字の誤まりなるべし」とある。
- (14) 鼠+(矣) ①
- (15) 粟+(矣) ①
- (16) 此+(之) ①
- (17) 説+(矣) ①
- (18) 事+(而) ①
- (19) 答+(焉) ①
- (20) 乎+(矣) ①
- (21) 之+(而) ①
- (22) 勝劣||劣勝 ①
- (23) 密||衆 ①
- (24) 之+(而) ①

- (25) 故+(矣) ①
- (26) 已||己と思われる。
- (27) 置+(乎) ①
- (28) 安+(乎) ①
- (29) 已||己と思われる。
- (30) 旨||肯 ①
- (31) 負+(矣) ①
- (32) 異+(矣) ①
- (33) 爾||余 ①
- (34) 如+(之) ①
- (35) 総||惣 ①
- (36) 明+(乎) ①
- (37) 立+(乎) ①
- (38) 之||矣 ①
- (39) 大||太 ①
- (40) (矣) ①になし
- (41) 乎||且 ①
- (42) 建||途 ①
- (43) 頻||兮 ①
- (44) 如+(之) ①
- (45) 也||矣 ①
- (46) 願+(之) ①
- (47) 何||胡 ①
- (48) 降+(矣) ①
- (49) (伴) ①になし

室町期における諸宗兼学仏教の研究（八）

- (50) 之十(矣) ①  
 (51) 矣||也 ①  
 (52) 讚+(乎) ①  
 (53) (此) ①になし  
 (54) (之) ①になし  
 (55) 前之||之前 ①  
 (56) 焉||矣 ①  
 (57) 矣||焉 ①  
 (58) 音+(之) ①  
 (59) 乎||矣 ①  
 (60) (之) ①になし  
 (61) 門+(之) ① 尚、頭注に「①②は字に誤脱があるため訂正を加えた」との記述有り。  
 (62) (了) ①になし  
 (63) 境+(神) ①  
 (64) (威) ①になし  
 (65) (徳) ①になし  
 (66) (大) ①になし  
 (67) (字) ①になし  
 (68) 升||水 ①  
 (69) 降伏||除 ①  
 (70) 如地||地如 ①  
 (71) (主肝臟眼識) ①になし  
 (72) (部) ①になし  
 (73) (第四) ①になし  
 (74) (無執持) ①になし  
 (75) 問此||門 ①  
 (76) 曰||云 ①  
 (77) (也) ①になし  
 (78) 甘露相統壽命不老不死等義||甘露相不生不統壽命死等義 ①  
 (79) 等虚空無障礙無对礙即||等虚空障礙無礙即 ①  
 (80) 作||譯 ①  
 (81) 所談||矣 ①  
 (82) (又) ①になし  
 (83) 喋||栗 ①  
 (84) 即||則 ①  
 (85) 喋||栗 ①  
 (86) 欺||哉 ①  
 (87) 矣+(哉) ①  
 (88) 哉||且 ①  
 (89) 乎||且 ①  
 (90) (者) ①になし  
 (91) 而||兮 ①  
 (92) 住||往 ②  
 (93) 如+(之) ①  
 (94) 何+(矣) ①  
 (95) (矣) ①になし  
 (96) 之+(而) ①  
 (97) 矣||焉 ①  
 (98) 生+(矣) ①

- (99) 字+(矣) ①  
 (100) (幽) ①になし  
 (101) 印||宮 ①  
 (102) 也+(且) ①  
 (103) 總||惣 ①  
 (104) 總||惣 ①  
 (105) 常+(矣) ①  
 (106) 樂+(居) ①  
 (107) 常+(矣) ①  
 (108) 乎||焉 ①  
 (109) 焉||乎 ①  
 (110) 焉||乎 ①  
 (111) 也||矣 ①  
 (112) 之+(而) ①  
 (113) 審+(且) ①  
 (114) 七||九 ①  
 (115) 種||々 ①  
 (116) (有持戒說法得度者) ①になし  
 (117) 放||施 ①  
 (118) 之+(而) ①  
 (119) 如+(乎) ①  
 (120) 曰+(夫) ①  
 (121) 就+(乎) ①  
 (122) 此+(之) ①  
 (123) 也||矣 ①

- (124) 俱||供 ①  
 (125) 襟||膝 ①  
 (126) 哉||矣 ①  
 (127) 也||矣 ①  
 (128) 哉||且 ①  
 (129) 矣||且 ①  
 (130) 此+(之) ①  
 (131) 義+(之) ①  
 (132) (之) ①になし  
 (133) 於||就 ①  
 (134) 越+(而) ①  
 (135) 鷗||離 ①  
 (136) 興+(矣) ①  
 (137) 義+(矣) ①  
 (138) 都+(而) ①  
 (139) (世) ①になし  
 (140) (好) ①になし  
 (141) 法種種||種種法 ①  
 (142) (或見種種過) ①になし  
 (143) 見+(且) ①  
 (144) 俱+(來) ①  
 (145) 上+(時) ①  
 (146) 安+(穩) ①  
 (147) (樂) ①になし  
 (148) 是||皆 ①

室町期における諸宗兼学仏教の研究（八）

- ①66 孰||熟 ①  
 ①65 (乎) ①||になし  
 ①64 谷||穴 ①  
 ①63 生+ (矣) ①  
 ①62 也||矣 ①  
 ①61 也||矣 ①  
 ①60 別+ (解) ①  
 ①59 俱||但 ①  
 ①58 也||矣 ①  
 ①57 借+ (乎) ①  
 ①56 之||且 ①  
 ①55 矣||焉 ①  
 ①54 例+ (乎) ①  
 ①53 (言) ①||になし  
 ①52 催||摧 ①  
 ①51 名+ (矣) ①  
 ①50 身+ (矣) ①  
 ①49 之+ (而) ①

【読み下し及び註】

浄土十勝箋節論卷上

乾中

持名最上勝<sup>第一</sup>

菩薩大乘戒比丘澄円撰

夫れ飛禽の高卑は是れ大鵬<sup>たいほう</sup>・斥鴳<sup>せきあん</sup>か、走獸の優劣は乃ち獅子・鼯鼠<sup>けいそ</sup>か。余善と念仏との殿最、其れ然らざらんや。所以に本疏に曰く、

念仏三昧の功德超絶して、実に雑善をもつて比類と為ることを得るに非ず。自余の衆行、是れ善と名づくとも雖も若し念仏に比すれば全く比校に非ず<sup>上巳</sup>。

加<sup>しか</sup>之、二行比対の解釈、専雑校合の詳判等、学者観つべし。

請い問うて曰く、是れ則ち、因位本誓の別行なる所以なり。

難じて曰く、一乗の妙行は是れ頓証菩提の秘要なり。四曼の密修は乃ち即心成仏の良因なり。然るに今、焉んぞ之れを編<sup>あみ</sup>して「雑修雑行」<sup>(3)</sup>と下し、これを無<sup>な</sup>して「千時三五」<sup>(6)</sup>と毀するや。

答えて曰く、夫れ朝四暮三する則<sup>とき</sup>んば衆狙皆な伏して喜び、朝三暮四する則<sup>とき</sup>んば諸獮<sup>びつ</sup>咸な起ちて怒る。抑<sup>おさ</sup>四三も乃ち七つなり。三四も亦た七つなり。然りと雖も旦暮の差異に依りて憂喜の不同を成すのみ。之れを以て之れを觀れば、万行亦た然り。若し成仏の爲にして之れを勤むる則<sup>とき</sup>んば朝四暮三か。若し往生の爲にして之れを修する則<sup>とき</sup>んば朝三暮四か。

又た以<sup>おも</sup>意<sup>ん</sup>、船中に於て帆を張る則<sup>とき</sup>んば順風の来り扇ぐことを求むと雖も、金谷の花の本には苦<sup>く</sup>ろに之れを嫌う。夏天<sup>(8)</sup>に於て雨を欣う則<sup>とき</sup>んば黒雲の聳覆うことを喜ぶと雖も、南楼<sup>(9)</sup>の月の前には甚だ之れを厭う。入聖得果の船中には万行の順風を賞し、他力往生の花の本には衆善の暴嵐を厭う。孰れの智人か爾ら

ずと云わんや。然れば則ち、行者等謂うこと莫れ、行体惟れ同じきが故に、功德全く齊しと。古に云く、

梁麗<sup>(16)</sup>以て鼠の穴を塞ぐべからず。騶獐<sup>(17)</sup>以て鼯鼠を捕えるべからず。牛を涵<sup>(18)</sup>の鼎以て鶏を煮<sup>(19)</sup>るべからず。鼠を捕るの猫、獸を搏<sup>(20)</sup>かしむべからず。一鈎の器には容るるに江漢の流を以てすること能わず。百石の車には満つるに斗筲<sup>(21)</sup>の粟を以てすべからず。

とは蓋し此の謂いか。此の義は是れ三部經の所説、浄土宗の良談なり。智人応に思察すべし。

問うて曰く、持名の一行、諸余の万善に卓犖<sup>(22)</sup>すとは一切の事に於て然りや。將た又た、緯<sup>(23)</sup>に依りて其の益に厚薄の異り有りや、何如。答えて曰く、此れに二義あり。一つに曰く、当に順前句答すべし。『楞嚴』一箇の問答、學者、之れを觀つべし。二つに曰く、応に順後句答すべし。古に云く、

万葉互いに君臣為り。諸根更るがわる王侯為り。皆な臣妾為ること有るか。其れ臣妾は以て相い治むるに足らざるか。其れ遞<sup>(24)</sup>いに相い君臣為るか、と。

之れを以て之れを觀れば、若し入聖得果の爲にする則んば円密は是れ君か。念仏は是れ臣か。若し即詣西方の爲にする則んば万行は是れ臣か。持名は是れ君か。然れば則ち、二行更互<sup>(25)</sup>いに等勝劣の三義有り。密教四重の秘積、合して自ら知れ。

請い問うて曰く、所用不同なるが故に。願非の差殊あるが故に。

問うて曰く、夫れ南英北俊等、宗義を建立する則んば我が仏の己行<sup>(26)</sup>を以て他仏他經の上に置き、他仏他經を以て我仏己行の下に安んじて以て宗旨を立てて勝負を判ず。然るに今言う所を聞けば、諸仏万行互いに三義を具して、齊等にして異なること無しと。若し爾らば、宗義建立門、更に成立せざる者か、如何。

答えて曰く、此の難、朱愚<sup>(27)</sup>なり。夫れ総じて群典の説相を明らめ、諸仏の徳能を案ずるに、迭<sup>(28)</sup>いに三義

を賤せんえて闕減有ること無し。然るに吾が牟尼如去、仏經に於て各一箇の宗旨を立てたまえることは、此の勝れたる辺を取りて、以て彼の劣なる処に對して且く一仏一經の宗法を弁立したまえる者なり。此の義、互いに諸經に融通して全く偏局無し。然れば則ち、竜猛大士の四依の薩埵(18)為りしも、『法華經』の「我所說諸經、法華最第一」(20)、「決了声聞法、是諸經之王」(21)の明文を知ると雖も、亦た『智論』を造りて般若を釈せしときは、『般若經』の「般若第一教、此經結緣者、雖有重業障、必當得解脫」(22)の金言に依りて、以て『般若』と『法華』とを批判して、『法華』を以て以て卑劣と為し、『般若』を以て以て上勝と為す。是れ則ち、互いに勝劣有るの意なり。智人省察せよ。

又た『編年通論』の第一に云く、

昔、齊人船に乗りて江を渡る。其の父水に墮つ。其の子臂(23)を攘げ頭を摔ち顛倒して水を口従り出ださしめて、父の命甦そることを得たり。夫れ頭を摔ち顛倒するは不孝の莫大なり。然れども以て父の身を全うす。若し手を拱こいて孝子の常を修めば、父の命、水に絶えなん。孔子曰く、「与(24)に道に適ゆくべし、未だ与に権るべからず。所謂る時宜く施すべきものなり」(25)。

於、外儒の慮り、短きすら猶お以て此の如し。内士の懐(26)い長せる、豈に局分すべけんや。大凡そ当代の庸輩等、多く宗建の様に迷うて、頗りに従上の難を致す。是れ尤も庸愚なり。智人と名づけ匡けいし。

問うて曰く、如来立宗の様、如何。

答えて曰く、華嚴宗の意は厚植善根の居士を化するを以て正と為し、声聞緣覺の疲夫を導くを以て傍と為す。故に華嚴を以て称法の本教と高ぶり、法華を以て逐機の末教と下す。又た天台宗の意は二乘闡提を慰諭するを以て正と為し、菩薩好人を教化するを以て傍と為す。故に方広・華嚴を以て別教と為し、法華・涅槃を以て円教と為るなり。又た真言宗の如きは一心の利刀(27)を以て之れを賤しんで頓宗と為し、三

密の金剛を揮するを以て之れを貴びて密宗と為す。是れ則ち自勝の辺を取り、他劣の処に對して以て宗旨を建立するの意なり自余律。知せよ。

今此の浄土宗の意は他力本願念仏一行を以て最上最勝と為す。自力非願の万行余善を以て最下最劣と為し、以て念仏宗を建立す空也。水觀等稱し。て念仏宗と号す。。是れ則ち本誓を以て勝と為し、非願を以て劣と為るの意なり。一經一宗の義、正しく玄門に出でたり。学者自ら知れ。

問うて曰く、念仏三昧勤修の人に於て何なる勝徳有るや。又た聖道及および雜修を執して浄土及以び名号を取らざるの人に於て、何なる過失有るや。

答えて曰く、夫れ念仏三昧とは大覚義宗の要旨なり。故に三世諸仏、此の道を行じて已に無累解脱の玉台に登り、十方の索多、茲の門に入りて威な住・行・向・地の高科に至る。是れ即ち兆載永却の万善、恒沙塵数の法門、六字の中に撰在するに由りて而も爾り。靖邁法師(24)の『薬師經』の疏に云く、

謂く、薬師如来の名号功德は是れ無分別智、如を証して以て成ずるが故に。言いふことは此れは是れ諸仏甚深の所行にして信解すべきこと難し上上也。

彼れ已に爾り、此れ亦た然らん。若し信男信女有りて纔わずかに一遍を唱念する者は、則ち八万塵勞(26)の迷軍は党を卒して帰降し、百二十煩惱の逆賊は伴を引きて起走す。四重八重(28)の群山は風に隨て飄去(29)し、三障五障(29)の衆海は波に応じて銷滅す。茲れに繇よりて流転生死の業縛は解脱を利那に証し、沈淪苦海の牽因は破壊を須臾に成ず。加しかのみならず以、四相有為の妄風は厭わざるに自ら滅し、一代半滿(31)の法財は求めざるに忽ち之れを得たり。大凡そ六字尊号の功用測り難し。所以に一代の教主も格量なすに泥んで只だ難可信の秘要と讃じ、十方の善逝も授合に滞りて直に叵思議の大法と称す。寔まことに四記の答の能く記する所に非ず。亦た三支(33)の量の能く測る所に弗ざる者なり。若し爾らば小子、豈に啞羊(34)の訥言を以て其の功力の哥羅分(36)をも説くことを得んや。鳴

呼、六字の尊号は此れ火鑪たたらか、五逆の大罪は乃ち銅鉄か。火鑪の内の銅鉄、豈に鎔けざらんや。名号の前の巨罪、焉ぞ消え弗らんや。以おもみるに若し南謨なむの神丹を得ずんば、奚なに繇よりて西方の大仙と成らんや。今生死の水夕に在りて、已に嘉号の船筏を得たり。到岸の期、近に在り。行人尤も欣慶すべし。又た二六の妄情まがは皆な死生の桎梏こくこ、五住の結使むすは悉く夏台なつの繫縛けいばくなり。桎梏は多重無量なりと雖も尊号の利刃、能く之れを断つ者なり。設たい鼻患破鏡びやうあくの彙あなりと雖も、必ず迦陵法音きやうりやうの轉まを聞くことは唯だ是れ本盟持名の一行のみ。若し爾らば、誰の道人が之れを珍敬せ弗らんや。孰れの学者が之れを尊重せざらんや。

問うて曰く、何等の義有れば弥陀の名号を持念するの人、従上の勝益を獲得するや。

答えて曰く、尊号一行の中、無量無辺の大功德を具足するに由りて爾り。且く契門けいもん三千の頭角、基尊者きそ、此の義を詳にして曰く、「諸仏願行、成斯果名、但能念号、具包衆徳、故成大善、不廢往生ふえい」と。叡岳三千の上首、信公大師しんこう同じく上の義を詳にして曰く、

因行果徳と、自利と利人と、内証と外用と、依正二報と、十方一切諸仏功德、胎金両部諸尊聖衆、一代半満大小衆典、恒沙塵数無辺法門、皆悉く六字の中に撰在す。是の故に称名するものは、功德無尽くどくむじんなり云と。

此等の義有るが故に、称念の人能く無上の大利を得るのみ。抑おさまた、顕宗けんそうには南無阿弥陀仏と曰い、密家みけにはおん阿彌陀佛あみだぶつと云う。六九殊なりと雖も其義は全く同じ。今須く九字の能徳を釈して以て六字の靈用を顕すべし。且く覺鑊上人かくかくの『五輪九字秘釈』に云く、

次に九字は九品往生門、此の門中に二有り。一つに句義門、二つに字義門なり。初めに句義門とは、所謂すゐんるおん阿彌陀佛あみだぶつ。此の九字に於て略して五句有り。第一のおん字に三義有り。一には三身の義、二つには歸命頂礼の義、三つには廣大供養の義なり。広くは『守護経』の如し。次の三字は

又た云く、<sup>(65)</sup>

甘露の義、十甘露<sup>(65)</sup>の如し。次の二字に六義有り。一つには大威徳の義、六臂<sup>ろっぴ</sup>の威徳を具するが故に。二つに大威力の義、遍照光明を具するが故に。三つには大威神の義、神境通を具するが故に。四つには大威力の義、六大威力を具するが故に。五つには大威猛の義、速滅怨家の徳を具するが故に。六つには大威怒の義、怒入地菩薩の徳を具するが故に。次の二字に又た六義有り。一つには作仏の義、是の心作仏して久来、始覚の如くなることを得るが故に。二つには作業の義、来迎引接して間断無きが故に。三には作用の義、神用自在有るが故に。四つには作念の義、十念の衆生迎えるが故に。五つには作定の義、妙觀察智<sup>(65)</sup>の三摩地定に入るが故に。六つには作願の義、六八の大願を發すが故に。最後の一字は四字合成す**孔ろふ**なり。摧破の義、仏法の怨家を破するが故に。能生の義、能く無量眞如を生ずるが故に。恐怖の義、天魔外道を恐れしむるが故に。『**空**字義』の積、具さなり。之れを用ゆべし<sup>(65)</sup>乃<sup>乃</sup>至<sup>至</sup>。

**孔**字は是れ行の義、本不生なり。傍らの二点は是れ淨除の義、能く四魔及び一切の苦を降伏す。広く積すること下の如し。地の万物を生ずるが如し。**孔**字の大地の六度の万行を出生することも亦復た是の如し。地とは堅固の義なり。大菩提心は堅固不退にして、必ず万徳果を結す。<sup>至乃</sup>**孔**字は金剛部の阿闍なり、肝の蔵眼識を主る。<sup>つかまど</sup>謂所**孔**字は、即ち是れ大日如来の理法身、自性清淨畢竟本不生不可得空なり。大悲地輪の種子、金剛部の曼荼羅なり。<sup>至乃</sup>山嶋大地は**孔**字従り出生す。纔かに此の門に入れば、則ち三大僧祇を一念の**孔**字に越え、無量の福智を三密の金剛に具す。<sup>至乃</sup>**孔**字門は、此の字二合なり。謂く**孔**字に**一**字を加う。染不可得の義なり。或いは神通不可得の字、之れより出づ。**孔**字は、化身の義なり。神通變化の義、化身の義、近きが故に此の義を以て勝と為す。又た**一**字は、是れ一

切諸法本性清浄にして染浄を遠離する義なり。又た三昧の義なり。妙觀察智蓮華三昧なり。第四イ字門は、一切諸法如不可得の故に。『中論』に云く、「涅槃の實際と及び世間の際と、是の如きの二際は、毫釐差別無し」と。差別無きを以ての故に一切諸法怨對無し。怨對無きが故に執持無し。執持無きが故に如如解脫無し上。

又た云く、

問う此の陀羅尼の句義何れか知らん。大梵本の句義に曰く、

オン 三身の義 成王覺の義 佛衆の義 佛命の義なり。

アミリクタイ 甘露、相統、壽命 不老不死等の義

アミリトトバベイ 安樂、安座、坐御

アミリタサレバベイ 從生、往生、來迎、引接等の義

アミリタケルベイ 庫藏、虛空藏、地藏、金剛藏

アミリタシツテイ 成就、散去、成果、成因

アミリタテイセイ 威徳、威勢、威光、威猛

アミリタクヒキクテイ 極樂、安樂、安樂、涅槃

アミリタビキリンタ 但受諸樂 故名極樂

キヤクネイ 虚空、往生、離苦界、正念安住

アミリタギヤギヤナウキチキヤレイ 等虚空、無障礙、無對礙、即得往生

アミリタトンドビソワレイ 好音声、說妙法

サルバアラタサダネイ 一切成就、滿足、充塞三昧

サラスキヤラマケインヤンヤヨヨケヤレイ  
 有縁淨信行者に於て來迎の願を成就  
 して、極惡の罪人に於て成就し引接す  
 育出生死會、玉時等の義なり、  
 作義開福、珍処生護、生情り義、

已上、句義の文、竟ぬ。

又た祖師上人の『初学鈔』に云く、

不空三藏、阿弥陀の儀軌を作りて念仏往生の旨を宣べたり。但し念仏の行相と頭宗の所談と其の意少しく異有り。又た弥陀大小の神呪は皆な是れ句句毎に阿弥唎多の詞有り。是れ即ち句句、弥陀を唱うるの意なり。是れ密教念仏の義なり。若し阿弥唎多の句無くんば、縦い甘露の句を誦すと雖も其の驗無き者か上已。

学者等、三密大教(60)の所談を以て十八本誓の玄極を比知せよ。意みれば、鷄鳥の少識なるも猶お声に応つて来る。木神(61)の誓い無きも亦た音に随いて響く。何に況や吾が弥陀調御(62)に応声即現の本誓有り。豈に影を倒して降臨したまわざらんや。吾が大教典王(63)に讚歎法子の金言有り。胡ぞ吻(64)を動かして褒揚したまわざらんや。然れば則ち、行者等須く万縁衆務をちて六字の佳号を唱うべし。於戲(65)天月隔てざれども濁水に現ぜず、大聖簡ばざれども感無ければ応ぜず。然るに今、持名の行者、水月の昇降(66)を感ずること、七(67)の天鳥を下すにも超えたり。玄谷(68)の応用を顕すこと、餌の淵魚を出だすにも過ぎたり。若し爾らば、誰れか持念せざる者あらんや。已上、持名妙行の靈徳を明かし竟ぬ。

抑正行(69)を捨てて雑行を取るは、垣墻(70)を鑿ちて蓬蒿(71)を植うるに似たり。助業を閑きて正定を修するは、短褐(72)を悪んで金欄(73)を愛するが如し。又た当代、南北の学者を見聞するに、淨教を学ばずして独り恣に願意を測量す。猶おし虎穴に入らずして虎の子を求むるが如し。豈に之れを得ること有らんや。然れば則ち衆賢等、皆な挙りて念仏の妙行を勤むと雖も、或いは万行随一の解了に住して之れを修し、或いは觀勝称劣の僻執

に住して之れを行す。故に求むる者千万なれども、得る者は一二ならん。静かに他人心行の相を案ずるに、其の解了乖越すること、譬えば騏驥をして千里の行を望むが如く、猶おし猿猴を檻しての能を求むるに似たり。豈に果遂することを得んや。古に云く、「蟪蛄は大椿を羨まずして欣然として自得す。斥鷃、天池を貴びずして榮願以て足んぬ」と。此れは自力修行の人の今時難証の峻隘に泥滞して、当代易往の捷徑に入らざるの謂いか。又た意みれば、資糧を貯えて曠路を過ぐるは是れ浄土の行人なり。財産に乏してを度るは乃ち自力の修者なり。空住と豊行と其の安否如何ぞや。已上、雑助を修して正定を勤めず、難行を執して易行を取らざるの失を明かし訖ぬ。

問うて曰く、念仏修行の心行の相、其れ何如ぞや。

答えて曰く、『南華真經』に云く、

翼有るを以て飛ぶ者を聞く。未だ翼無きを以て飛ぶ者を聞かず。知有るを以て知る者を聞く。未だ知無きを以て知る者を聞かずと。

之れに準じて之れを言わば、三心の知無き者は、全く覺王の別誓を知るべからず。六字の翹無き者は、宝刹の大虚に翔くべからず。『經』に曰く、「具三心者必生彼国」と。『釈』に曰く、「十声一声定得往生」と。行者、心を留め三心を發得し、六字を持念すべし。

問うて曰く、安養往生心行の相貌、已に之れを聞きつ。但だし其の浅深厚薄の分齊、亦復た如何。

答えて曰く、夫れ六字持念の行人は、設い河水を飲みて以て美醪と思ひ、黄石を射て以て猛虎と想う心無しと雖も、若し不諂曲の心有りて内外相い感ずる者は、塵沙の罪軌を滅して金繩の浄土に詣でて、衆苦の大壑を出でて、樂邦の蓮台に坐せんこと必せり。『遊心安樂道』に云く、

罪業多しと雖も、鎖すること朝陽の暗を却くるに過ぎたり。界趣、幽かに阻つと雖も、通すること王

印の塞を開くよりも逾えたり<sup>(84)</sup>。

夫れ真修体頭の高位に至らずして、地住以上の靈徳を具し、禪那修行の方便を修せずして、無生法忍の大利を得。大凡そ狂酔の徒を覺まし、長眠の子を驚かすこと只だりて尊号の一法に在り。焉んぞ思議すべけん、焉んぞ思議すべけん。

問うて曰く、名号殊絶なりと雖も、猶お是れ言談の域内<sup>(85)</sup>なり。然るに諸法は本名字<sup>(86)</sup>無く、談話は皆な妄想なり。若し爾らば、何ぞ虚妄の名号を唱えて無生の宝国に生ずべけんや。

答えて曰く、絶言廢詮は猶お権門の閫域<sup>(87)</sup>に属す。文字解脫は正しく是れ真実の直道なり。『浄名』に云く、「言説文字は即ち是れ解脫なり。文字を離れて解脫を説くこと無し」<sup>(88)</sup>と。又た『天王般若』に云く、「総持は文字無し。文字、総持を顯す」<sup>(89)</sup>と。又た『法華』に云く、「仏種縁に従い起る。是の故に一乗を説く。仏慧を説かんが為の故に。今正しく是れ其の時なり」<sup>(90)</sup>と。

又た三密大教<sup>(91)</sup>の意は、専ら真言神呪を誦して毘盧妙覺を証得する者をや。抑恭<sup>(92)</sup>しく諸方の道人に白して言さく、夫れ三界は悪趣なり。五蘊は無常なり。九品は善処なり。三輩は常樂なり。孰<sup>(93)</sup>れか悪趣と無常とを厭わざらんや。誰れか善処と常樂とを欣わざらんや。智人、省察せよ。智人、省察せよ。因論生論<sup>(94)</sup>せん。問うて曰く、本願の妙行は是れ口業の語声にして、意身の二業に非ず。然るに弥陀如説、自ら本願所被の根機を定むとして、八方上下無央数の塵刹世界の三学無分の一切衆生と言いたまえり。之れに依りて之れを言えば、機根は是れ十方法界の善悪の凡夫、所修は乃ち南無弥陀の六字の尊号、分明なる者なり。斯の緯<sup>(95)</sup>、甚だ未審し。『大論』第七に云く、

衆生は種種因縁ありて得度不同なり。禪定得度の者有り。光明身に触れて得度する者有り。持戒、説法得度する者有り。譬えば城に多門有りて入処各各なれども、至処異ならざるが如し。人の光明を身

に触れて得度する者有り。若しは光明を見、若しは身に触れども、得度せざる者有りと。  
又た『大論』三十四に云く、<sup>(94)</sup>

有仏は衆生の為に法を説きて得道せしむる者あり。有仏は無量の光明を放ちたまう、衆生之れに遇うて得道する者あり。有仏は神通變化をもつて其の心を指示して得道する者あり。有仏は但だ色身を現じて得道の者あり。有仏は遍身の毛孔より衆の妙香を出でたまうに、衆生之れを聞いて得道する者あり。有仏は食を以て衆生に与えて得道せしむる者あり。有仏は衆生但だ念じて得道する者あり<sup>上</sup>。若し之れに依りて之れを觀れば、寂寞香飯<sup>(95)</sup>等の諸世界の一切衆生等は全く別願称名の妙行を唱念することを得べからず。何如。

答えて曰く、有人解して曰く、弥陀覺王の称名引業の本願を立てたまえることは、且く此の忍土<sup>(96)</sup>の如くに声、仏事を作すの国土に就きて、以て本誓を立てたまいて、全く余塵得道の邦には通ぜず<sup>云</sup>。或る人解して曰く、語業称名の義、広く身口意の三業に通亘<sup>(97)</sup>す。例せば、夫の青丘<sup>(98)</sup>の大賢師、妄語戒の三業に通ずることを釈して、

経の如く「乃至見ざるを見たと言い」から「身心妄語」に至りて、声聞の唯だ大妄語を簡ばんが為の故に「乃至」と言う。或いは見聞等の四つの言説の中に余の三つを撰す。故に身の妄語とは語無くして身を動ず。心の妄語とは謂く想倒<sup>(99)</sup>等、不見に於て見想を起こして誑<sup>(100)</sup>して不見と言うが如く、事に称うと雖も、所知を覆うを以て此れ即ち名づけて以て心の妄語と為す。又た『文殊問経』出世戒品に言うが如きは、「若し妄語心を起こさば波羅夷を犯すと曰うが如し」<sup>上</sup>と云<sup>云</sup>。

有人解して曰く、密教の所談に依りて之れを言えば、夫れ念誦とは語業称唱の義に名づく。然るに五種の念誦<sup>(101)</sup>の中に、三摩地念誦は是れ舌根を動ぜず、音声をも出さずして大陀羅尼を持念するなり。又た胸

臍の中に在りて未だ語業に出でざるの声あり。若し爾らば、彼の無言香飯等の諸世界の一切衆生の念仏往生の巨益、猶お語業に入れて以て撰せんのみ云。

或る人解して曰く、五念皆な弥陀本願の妙行なるが故に、余塵得生の人も悉く念仏往生の本誓に乗ず。若し爾らば、従上の難勢自ら遮せられなん者か云。

或る人解して曰く、設い余塵得道の人と雖も、猶お乘仏本願往生浄土の彙たぐいと名づくべし。所以は何ん。称名以外の万行も、亦た是れ如来因位の本願の妙行なるが故なり云。今謂く此れ等の五義、俱に胸襟の浮詞を宣べて、未だ別願の玄旨を会せず。

先ず第一の義を挫いて曰く、夫れ吾が弥陀大士、法蔵沙門の昔、極愛一子の高位に住して、大悲闡提(10)の堅誓を發し、平等の大悲に催されて、普く一切の群類を撰したまえり。豈に選捨偏頗の局情有らんや。遅たくましく此の大道理を得たるの上に、亦た了義大乘依文判義の論説に依りて、「十方衆生乃至十念」の願文を詳らかにするに、全く能別の詞母なし。応に知るべし、周く一切六合無央数(10)の仏国土の衆生を指して、「十方衆生称我名号」と言えることを。此の義、文に在りて分明に理を得て炳焉(10)なる者なり。若し爾らば、焉ぞ慈父寛王(10)、不平局分の小願を發起して、声仏事を作すの国土を取りたまうと云わんや。若し爾なんじが言う所の如くならば、忽ちに大悲無偏の如来に不平狭劣の小心有りというに為なんぬ。亦た平等撫育の悲母はすかを辱むるに為なんぬ。又た如来、若し五塵得脱の諸国を以て本願所被の当機と為したまわずんば、夫の寿命無量の願に「除其本願修短自在」と云い、必至補処の誓いに「除其本願自在所化」等と言うが如くに、亦た応に第十八の願に「唯除余塵得道之国」と曰うべきなり。然るに本願に既に「唯除」の言無し。末学焉ぞ局分の義を存するや。善く能く自量せよ。

次に第二・第三の両解を沮はんで曰く、夫れ衆生の根性万差なるが故に、六塵の得道、区に別れたり。今

焉ぞ妄りに余塵得入の漢を以て、強いて口音解脱の類と為んや。太だ自由なりと為す。

次に第四の義は、是れ三論宗の定兼已講上人と名づく後に釋心に講の所立なり。此の立義亦た過失有り。夫れ五念本願の義は、文に背き義に違するが故なり。

次に第五の義は、九品寺覺明上人の所立なり。此の義亦た衆文に乖角し、道理に違背するが故に依用するに足らず。中に於て今第十八の一願に就きて以て論談を為すの時、第二十の願を引きて以て義勢を成ずるが故に、問答乖越して其の義更に成立せず。譬えば白鷺の色を証せんと欲して黒鶖を引き、玄鳥の体を証せんと欲して黃鸝を引くが如くに相似たり。一笑比興、一笑比興。

問うて曰く、第二・第四の両義の不同、如何。

答えて曰く、第二の解は、是れ三輪の修行を皆な称名と名づく。第四の義は、乃ち三業の所修を通じて念仏と号す。是れ其の二義の差殊のみ。

問うて曰く、称名と念仏と異語一致なり。如何が其の異を成ずるや。

答えて曰く、第二の義は、三業の所修を以て束ねて称名と名づく。第四の義は、称名は口念仏、観念は意念仏等にして、更に其の名を革むること莫し。是れ其の第二・第四の不同なり。

問うて曰く、第四・第五の二義の不同、如何。

答えて曰く、第四は第十八の願に就きて、狭く五念本願の義を立てて以て其の義を成ず。第五は第二十の願に就きて、広く万行本願の旨を存して以て会通を致すのみ。情従上の五解を案ずるに、進退両難有り。然れば則ち、以て耆宿長老の妙義と名づけ巨き者か。

問うて曰く、上乗の五義、実に未だ難勢の闡域を出でず。論主独り何なる妙義を存するや。

答えて曰く、一箇の妙解有り。若来れ、吾れ具さに語らん。夫れ六塵各別の得道は、且く其の土の大

分に約して以て論ずることを為す。是れ即ち一往なり。若し小分に約して以て之れを論ぜば、傍正異なりと雖も、各各の土に皆な通じて六塵得道の者有るべし。例せば、忍土大都に約して、或いは「此土入者不仮余塵」<sup>(10)</sup>と判じ、或いは「此土耳根利故偏用声塵」<sup>(11)</sup>と釈すと雖も、亦た此れ国土に、兼て見相聞香等の得益有るが如し。所謂る『摩訶止観』第一に云く、

仏の相好を覩て発心すというは、若し如来の父母の生身を見る、身相昂著<sup>(12)</sup>にして、明了に処を得たり。輝麗灼爍<sup>(13)</sup>として、毘首羯磨も作ること能わざる所なり。転輪王に勝れて、相好纏絡<sup>(14)</sup>し、世間に希有なり。天上天下に、仏に如くは無かれ。十方世界に亦た比い無し。我れ仏を得て聖法の王に斉しく我れ衆生を度すること無数無央ならんと願ず。是れを応仏の相好を見て、上求下化する発菩提心と為す。若しは如来を見て、如来は如来無しと知り、若しは相好を見て、相好は相好に非ずと知る。如来及び相好皆な虚空の如し。空中には仏無し。況や復た相好をや。如来は如来に非ずと見る。即ち如来を見るなり。相、相に非ずと見る。即ち諸相を見るなり。我れ仏を得て、聖法の王に斉しからん。我れ衆生を度すること、無数無央ならんと願ず。是れを勝応<sup>(15)</sup>の相好を見て、上求下化する発菩提心と為す。若しは如来の身相を見て、一切現せざる所塵<sup>(16)</sup>し。明浄なる鏡に、衆の色像を覩るが如し。一一の相好、凡聖も其の辺を得ず。梵天も其の頂を見ず。目連も其の声を窮めず。論に云く、「無形第一の体の、非莊嚴にして莊嚴せり」。我れ仏を得て、聖法の王に斉しからんと願ず。是れを報仏の相好を見て、上求下化する発菩提心と為す。若しは如来を見て、如来の智深く罪福の相に達し、徧く十方の微妙の淨法身を照らすに、相を具したまえること三十二、一一の相好即ち是れ実相なり。実相法界具足して減ずること無しと知る。我れ仏を得て聖法の王に斉しからんと願ず。是れを法仏の相好を見て、上求下化する発菩提心と為す<sup>(17)</sup>。

又た同第一に十種発心(12)を明かす。謂く其の文に云く「諸経に種種の発菩提心を明かせり」。或いは言く、種種の理を推して菩提心を発し、或いは仏の種種の相を覩て菩提心を発し、或いは種々の神通を覩、或いは種種の法を聞き、或いは種種の土に遊び、或いは種種の衆を覩、或いは種種の行を修するを見、或いは法の種種滅するを見、或いは種種の過を見、或いは他の種種の苦を受くるを見て菩提心を発す。略して十種を挙して首め(13)と為し、広く説くべし云云。

文広きが故に是こに載せず。知らんと欲せば之(14)以て見よ。

又た『浄名』の下に云く、

上方の界分、四十恒河沙の仏土を過ぎて国有り。衆香と名づく。仏を香積と号す。今現に其の国に在す。香氣、十方諸仏世界の人天の香に比するに最も第一なりと為す。至乃仏の言は甚だ大なり。一切十方皆な化をして往かしめ、仏事を施作して衆生を饒益す。是こに於いて香積如来、衆香の鉢を以て香飯を盛り満てて化菩薩に与えたまう。至乃化菩薩既に鉢飯を受けて、彼の九百万の菩薩と俱に仏の威神及び維摩詰の力を承けて彼の世界に於いて忽然として現ぜず、須臾の間に維摩詰の舎に至る。時に維摩詰即ち九百万の獅子の座を化作す。厳好なること前の如し。諸菩薩皆な其の上に坐す。化菩薩鉢に満つる香飯を以て維摩詰に与う。飯の香普く毘耶離城及び三千大千世界に熏ず。時に毘耶離の婆羅門・居士等、是の香氣を聞きて身意快然として未曾有なりと歎ず。至乃維摩詰、舍利弗等の諸大声聞に語る、仁者(15)、如来甘露味の飯を食すべし。大悲の熏ずる所、以て限る意無しと。至乃其の諸菩薩・声聞・天人、此の飯を食する者は身安快樂なり。譬えば一切樂莊嚴国の諸菩薩の如し上。

『浄名疏』第十に云く、「但だ勝る者に従いて正と為す。其の余は是れ傍なり」(16)。同『妙記』に云く、「此土、尚お光明を正と為る有り。何に況や余土に正しく光明を用ゆるをや」(17)。『私志記』の中に、「従正

従多<sup>(12)</sup>」の詳判有るは是の意なり。『玄文』第八に云く、「三塵を経と為し、六塵を経と為す」<sup>(13)</sup> 又た円宗の大師<sup>(14)</sup>、雨華動地の時に種熟脱の巨益有りと判ず。

此れ等の経釈の現文を見るに、吾が堪忍世界に亦た余塵得道の一類有り。是れ即ち衆生の根性万差なれば、諸仏の化儀不同なるの故なり。之れに準じて彼を思うに、余土にも亦た声塵得入の一類有らんこと焉の不可か有らんや。此土は音声に仏事を作し、余国は五塵設化を為すとは、斯れは是れ、土、俗に約して以て定むることを為す。其の実は六塵に通亘す。其の異只だ是れ多少と傍正となり。若し爾らば、設い余塵得道の国なりと雖も、其の国土の中に若し弥陀本願有縁の一類有らば、其の土の化主、必ず当に其の人を教示して口業の尊号を唱称せしむべし。卓拔高識の大智人、知るべし。

有人、此の義を潤色して曰く、「諸仏咨嗟の本誓有るが故に。設い余塵得道の国土と雖も、必ず持名即往の法要を説くべき者なり」<sup>(15)</sup>。又た解すらく、「設い余塵得道の国土に全てに声教解脱の巨益を闕くと雖も、西方浄土の一種の教行に於ては、其の教主も能く口音を以て名句文身を陳唱す。厥の徒弟も亦た耳根聴聞、語業称名すべし。所以は何ん。衆聖称揚我不作仏の別盟に召ばるるが故に、唱念我名不取正覚の別願に催さるるが故ならん」<sup>(16)</sup>。此れは是れ其の国土の習俗を語るに非ず。只だ是れ厥の別途の一化を言うのみ。言は、此の旨、定力願力唯識不判の別論に例して之れを知れ。又た残業延命非是通漫の詳簡に準じて之れを思え。

因みに問うて曰く、余塵得道の国土に諸行往生の人有りや。

答えて曰く、之れ有り。所謂る披読經典、持誦明妃等の口輪修行、往生浄土の義無しと雖も、諸余方行往生の彙有らんこと必せり。然る所以は、既に見相触光、入聖得果の上悉有り。豈に靚相触光、即往安樂の中悉無からんや。故に曰うのみ。智人之れ知るべし。或いは可し。声塵得道の国の人は、全く余塵を

用いて下種得脱の良因と為べからず。亦た五塵得脱の国の人は、更に声塵を用いて下種得脱の勝因と為べからず。但だし若し余塵得道の国土の中に、弥陀繫属の人有りて、应当に尊号を持ちて往生を得べきの類に有らば、須らく娑婆世界の音声を借りて以て、弥陀本願の名号を唱うべし。例せば夫の汎借起が三識の如し。智人知るべし。

問うて曰く、已に寂寞香飯等の一切衆生、皆な称名往生の本願に乗じて西方往生の巨益を得といふことを聞く。又た毘曇性相に依りて之れを觀れば、二禪已上に尋伺無きが故に言語無し。四空処には四蘊のみ有りて色蘊無しと。若し爾らば色界十四五天、無色四空処の衆生は皆な称名往生の当機に非ざるか、如何。答えて曰く、忍土の三界の群類皆な是れ称名往生の当機なり。但だし毘曇性相に至りては是れ小乗一途の所談にして未だ必ずしも衍門通同の妙判にあらず。請い問う。曰く、夫れ無色有身と言ふは涅槃妙典の直説、小門一師の定判なり。矧や又た定果所変の色無きに非ざる者ならんや。二禪已上、言語有りと言ふは且くして『法華』第一に云く、「娑婆世界主梵天王尸棄大梵光明等」と。天台大師、等の字を積して曰く、「三四禪を等取す」と。『仁王』の上に云く、「第四禪の大静天王と作る」と。『了義灯』に云く、

又た解すらく上に通ず。若し上にして下地の善業を作ることを得ざれば、四静慮の王、俱に別脱を受けたり。豈に無記心にして戒を得と許さんや。既に善心に方に始めて戒を得と許す。故に上地に於いて語業有るを得。多くは尋伺に由りていう。未だ必ずしも一切皆な尋伺を起すすにはあらず。

若し爾らば、上二界の諸天等、皆な仏名を持ちて安養に詣ぜんに何の相違か有らん。学者知るべし。

已上、一切六合の無量の衆生等、皆な六字の尊号を持ちて九品の淨刹に詣ずることを明かし竟んぬ。

又た問うて曰く、康存帰嚮の人は無量の遍数を持ち、鶴林廻心の彙は十念の仏名を唱う。此等の行者

に就て、如何が引満二業の相貌を勘定すべきや。

答えて曰く、若し毘曇・性相に五逆感果の相を判じて「初是引業、後は満業」と言うに依りて之れを言わば、最初の一作を以て、以て引業と為し、二念已去を以て、以て満業と為すべし。若し他部の論説に、引満二業の義を詳らかにして「多業引一生、一業通引満」と云うに依りて之れを論せば、最初一唱自り無後の念仏に至るまで皆な引業と成り、悉く満業と成るべし。

問うて曰く、二解の中には何を以て正と為んや。

答えて曰く、願文に甄別の言莫し。故に且く論文に依りて兩解を致すのみ。其の実は知り匠し。

問うて曰く、斯の事、寔に一決し難し。但し論主の密意、其れ如何。

答えて曰く、小子が愚存は後義を以て正と為す。

問うて曰く、其の意、奈何。

答えて曰く、是れ即ち經教解釈の文相に順ずる所以なり。如何が順ずとならば、弥陀の本願には「称我名号乃至十念」と誓い、釈尊の説教には「具足十念即得往生」と宣べ、宗師の解釈には「存終念仏定得往生」と判ぜり。静かに三祖俱に具足十念即得往生と説き降したまえる文相起尽を案ずるに、正しく最初の一作自り終焉の唱念に至るまで、皆な悉く引業と成ると見えたり。然る所以は、三聖の言、一轍にして能別の説無きが故なり。亦た初め従り終りに至るまでの妙行、九品の増進二転の資糧と成るべき者か。此れ等の詳評、「多業引一生、一業通引満」の論文に依りて之れを勘定するのみ。来賢、眼を三祖の直語に著けて、之れを看取せよ。黒谷祖師、亦た此の義を存す。学者自ら知れ。於、観るに夫れ、金谷に遊ぶ者は驕佚を緯として空しく晩し、甕牖に仄る者は窮困を感じて徒らに明かず。若し仏名を持たずんば、出要焉んぞ貯えん。黒業は日に随いて累り、黄泉は時と競う。六合の善逝、之れが為に哀涙を冥空に灑ぎ、護

法の諸天、このゆえ所以に憫色を幽巷に示す。誰れの道人か之を惶怖こうふせざらんや。孰れの学者か之を慙恥ざんちせざらんや。行者須く分に随いて之れを勤むるに暨および、己を励して之れを行ずるに暨およぶべきのみ。

## 注

- (1) 大鵬斥鴳：「大鵬」は大きな鳥、「斥鴳」は小さな鳥。
- (2) 獅子鼯鼠：「獅子」はライオン、「鼯鼠」はねずみ。
- (3) 善導『観経疏』《浄全》二・四九上。
- (4) 編：軽んずること。
- (5) 法然『選択集』《昭法全》三一〇。
- (6) 善導『往生礼讃』《浄全》四・三五六下。
- (7) 彌：猿のこと。
- (8) 夏天：夏の空。
- (9) 南楼：秋のこと。
- (10) 梁麗：梁も麗も屋根の棟木のこと。荘子の秋水の故事に基づく。底本頭注に麗の字は塵の誤字かとの指摘があるが、出典が確認ができたため、ままとした。
- (11) 騮鬻：「騮」は栗毛の馬、「鬻」は固い毛の牛。
- (12) 斗筲：「斗」は一斗を入れるマス、「筲」は一斗二升を入れる竹器を指す。俸禄が少ないことや器量の小さいことも意味し、転じて取るに足らないことをいう。
- (13) 卓犖：この上なく優れているさま。

室町期における諸宗兼学仏教の研究（八）

- (14) 南英北俊：南都北嶺のすぐれた学僧たちのこと。
- (15) 底本には「己」の横に「コ」とふりがながあるため「己」とした。
- (16) 前注にない「己」とした。
- (17) 朱愚：浅はかで愚かなこと。
- (18) 竜猛大士：密教の祖とされ真言宗では真言八祖の一人。龍樹と同一視されているが、六世紀ごろの別人との説もある。ここでは『大智度論』を作った龍樹と同一にあつかっている。
- (19) 四依薩埵：四依菩薩のこと。階位の分類には多くの異説がある。
- (20) 『法華経』(『正蔵』九・三二中)。
- (21) 『法華経』(『正蔵』九・三一七)。
- (22) 典拠不明。ただし『宝物集』「十二門開示・第五発願」の最後に閻魔王の授けた文として引用あり。山田昭全他編『宝物集』(おうふう、一九九五) 一五七頁。
- (23) 『編年通論』(『正統蔵』七五・一一三上)。
- (24) 靖邁法師：生没年不詳。唐代の訳経家。梓潼(四川省)の人。玄奘が訳経事業をはじめたとき、証義大徳一人の一人に選ばれた。
- (25) 『薬師経疏』(『正蔵』八五・三二三上)。
- (26) 八万塵勞：八万四千の法門に対する煩惱のこと。
- (27) 百二十煩惱：唯識宗では見惑を一一二、修惑を一六と教え、合わせて一二八の根本煩惱を説く。
- (28) 四重八重：比丘戒の中の四波羅夷と比丘尼戒の中の八波羅夷のこと。
- (29) 三障五障：三障とは業障・煩惱障・報障(異熟障)のこと。聖道や善根の起こるのを妨げる三種の重大な障害をいう。五障とは女人が梵天王・帝釈・魔王・転輪聖王・仏の五つになることができない障害をいう。
- (30) 四相有為：生・住・異・滅という消滅変化するものの四つのがた。
- (31) 一代半満：釈迦一代の教えを判じて、半字教(小乗)と満字教(大乘)としたもの。
- (32) 四記之答：他の問に対して答える四種の方法。①一向記(決定答)は直ちに肯定する法、②分別記(解義答)は問意を分別して答える法、③反問記は反問して問意を確かめて答える法、④捨置記(置答)は答えるに足らない問に黙して答えない法。
- (33) 仏教論理学における論式の三つの部分。主張(宗)・理由(因)・実例(喩)の三つをいう。
- (34) 啞羊：大馬鹿な者を譬えて云う。

- (35) 訥言…ことばのたくみでないこと。口が重いこと。
- (36) 哥羅分…極めて小さな数量のこと。
- (37) 火鑪…古式の製鉄場のこと。
- (38) 南護…南無と同義。
- (39) 二六妄情…十二因縁のこと。
- (40) 桎梏…手かせと足かせのことで自由を束縛するもの。
- (41) 五住之結使…衆生の三界の生死に住著する五種類の煩惱のこと。①三界の見惑である見一処住地惑、②欲界の思惑である欲愛住地惑、③色界の思惑である色愛住地惑、④無色界の思惑である有愛住地惑、⑤三界の無明なる無明住地惑。
- (42) 夏台…牢獄のこと。
- (43) 鼻惡破鏡…非常に相性が悪く他者と相容れないこと。
- (44) 契門…玄奘三蔵の門下のこと。
- (45) 基公尊者…玄奘三蔵の門下である慈恩大師・基(六二三―六八二)のこと。『成唯識論』の翻訳に加わり、その注疏を記したことで唯識思想を大成した。唯識宗(法相宗)の初祖とされる。『西方要決』や『阿弥陀経』の注疏もあつたとされるが、基は弥勒信仰者であり西方往生の批判者であつたことから、現在それらの著作は偽撰とみられている。
- (46) 伝基『西方要決』、『正蔵』四七・一〇七中)。
- (47) 信公大師…恵心僧都源信(九四二―一〇一七)のこと。
- (48) 源信『念仏略記』、『大日本仏教全書』三二・二五九)。ただし内容に異同がある。
- (49) 顕宗…密教以外の諸宗派の教えのこと。
- (50) 密家…密教のこと。
- (51) 覚饒…(一〇九五―一一四四)。真言宗中興の祖とされ、また新義系の真言宗の祖として知られる。法然以前、平安時代後期に『五輪九字明秘密釈』などの浄土教関連の著作を残している。
- (52) 覚饒『五輪九字明秘密釈』、『正蔵』七九・一七上中、『興教大師全集』一一五二―一一五三)。
- (53) 十甘露…阿弥陀の陀羅尼の中に、「アマリタニ甘露」を十遍唱えることによる。
- (54) 妙觀察智…阿弥陀如来の悟りの智慧を指す。妙に衆生の機類を観察して説法し、行者の疑惑を断除する智慧を意味する。
- (55) 覚饒『五輪九字明秘密釈』、『正蔵』七九・二二中―二〇上、『興教大師全集』一一二九―一一六六)。

- (56) 梵字は原典『五輪九字明秘密釈』(『正藏』七九)のものによった。
- (57) 陀羅尼：阿弥陀如来根本陀羅尼を指す。ただし引用されているのは後半部分である。
- (58) 法然『浄土初学鈔』(『昭法全』八三三)。
- (59) 阿弥陀儀軌：伝不空訳『無量寿如来觀行供養儀軌』のこと。
- (60) 三密大教：密教の教えのこと。
- (61) 調御：調御丈夫の略で、仏の十号の一つ。
- (62) 大教典王：『觀無量寿経』のことを指すか。
- (63) 讚歎法子：『觀無量寿経』上品中生に「法子。汝行大乘解第一義。是故我今來迎接汝」とあり、上品下生に「法子。汝今清淨發無上道心。我來迎汝」とあるのを指すか。
- (64) 水月之昇降：法然『選択集』(『昭法全』三五〇)にみられる、念仏相続の行者と阿弥陀仏は親しい関係にあるというたとえ。
- (65) 弋：飛ぶ鳥を捕らえるための仕掛け。
- (66) 玄谷：深く暗い谷。
- (67) 鑿垣牆而植蓬蒿也：『莊子』「庚桑楚篇」に示される。垣牆は垣根、蓬蒿は取るに足らない雑草を指す。立派な垣根を取り払って、わざわざ雑草を植えること。
- (68) 短褐：裾の短い粗末な服のこと。
- (69) 金襴：華美な織物のこと。
- (70) 絆驥驥而望千里之行：驥驥は駿馬で、絆は両足を縛ること。足を縛った駿馬で千里を駆けようとする事。
- (71) 檻猿猴而求巧捷之能：檻に閉じ込めた猿に素早い動きを求めること。
- (72) 郭象『莊子注』にあり。螻蛄は蟬のこと。大椿は中国の故事における伝説の大樹で、人間における三万二千年が大椿にとつての一年にあたることとされる。斥鴳は小さな鳥のこと。天池は大きな池、または海。
- (73) 空住：自力修行の人のこと。
- (74) 豊行：浄土の行人のこと。
- (75) 『莊子』「人間世篇」にあり。『南華真経』は『莊子』の別名。
- (76) 『觀無量寿経』(『浄全』一・四六)。
- (77) 善導『往生礼讚』(『浄全』四・三五四下)。

- (78) 不語曲：自分の意志を曲げず、他人に媚びへつらわないこと。
- (79) 大壑：大きな谷、または海のこと。
- (80) 伝元暎『遊心安樂道』(『浄全』六・六二四上)。
- (81) 絶言塵詮：言語による表現を超えたところに真理の意味があらわれること。
- (82) 権門闡域：方便門の教えの境地に過ぎないこと。
- (83) 言説文字：言葉で説かれた法とそれを文字にしたもの。
- (84) 『維摩経』(『正蔵』一四・五四八上)には「言説文字皆解脱相。所以者何。解脱者不内不在。文字亦不内不在。是故舍利弗。無離文字說解脱也」とある。
- (85) 総持：陀羅尼、真言のこと。
- (86) 『勝天王般若波羅蜜経』(『正蔵』八・七二〇下)。
- (87) 仏種：仏となるための種子。
- (88) 『法華経』(『正蔵』九・九中〜一〇上)。
- (89) 三密大教：密教の教えのこと。
- (90) 妙覚：仏の不可思議絶妙な無上のさとり。
- (91) 因論生論：一つの議論と関連してさらに別の問題が生じて、それについて尋ねる場合をいう。それではたずねるが、といった意で、「しからば」などと訳する。
- (92) 塵刹世界：無数の国土のこと。
- (93) 『大智度論』(『正蔵』二五・一一四中)。
- (94) 『大智度論』(『正蔵』二五・三二下)。
- (95) 寂寞香飯：ひっそりとしたものさびしい食事。
- (96) 忍土：娑婆世界のこと。
- (97) 余塵得道：五塵の中、声以外の四塵(色・香・味・触)を用いて得道すること。
- (98) 太賢師：新羅の法相の学者。自ら青丘沙門と号して、南山の茸長寺じゆんぢやうじに住し、唯識を極めた。
- (99) 太賢『梵網経古迹記』(『正蔵』四〇・七〇六上)。
- (100) 想倒：対象に対する誤った理解、受け取り方。

室町期における諸宗兼学仏教の研究（八）

- (101) 五種念誦：蓮華・金剛・三摩地・声生・光明の五種の念誦のこと。蓮華念誦とは、自己の耳に聞こえて他の人に聞こえない程度の微音で念誦すること。金剛念誦は唇齒を併せて動かさず、舌端のみ少し動かし黙誦すること。三摩地念誦とは、舌も動かさず心において真言の字相字義等を順逆に観すること。声生念誦は心蓮華の上に商法（法螺のこと）を案じ、その商法より鈴を振るような妙なる音声を出すと観想して念誦すること。光明念誦は声を出す時も出さない時も常に口より光明を放って法界を照らすと念想して持誦すること。
- (102) 大悲闡提：大悲の心による誓いを立て、すべての衆生を成仏させた後に、自身が成仏しようとする。永久に衆生救済を続けるため、自分自身は成仏できない。
- (103) 六合：天地四方。
- (104) 無央数：数えることのできないほどの大きい数。
- (105) 炳焉：あきらかなさま。
- (106) 慈父覚王：慈しみ深い父。転じて仏の尊称。
- (107) 定兼：（一一〇六一―一八四）。平安後期の真言宗の学僧。高野山で多いに学徒を化導し、一一七九年に高野山検校一八世となった。覚明：覚明房長西（一一八四―一二六六）。法然上人の晩年の弟子で九品寺流諸行本願義の祖。称名念仏だけではなく諸行をも本願の行として提唱した。
- (108) 乖角：そむきたがう。
- (109) 玄鳥：つばめのこと。
- (110) 黄鸝：うぐいすのこと。離黄もうぐいすの意。
- (111) 一笑比興：一つのわらいぐさとして興味があること。
- (112) 三輪：身・口・意の三業の働きを転輪聖王の輪宝にたとえたもの。
- (113) 耆宿長老：修行の経歴が長く、年老いた徳の高い者。
- (114) 難勢：異義を非難する氣勢のこと。
- (115) 湛然『法華文句記』『正蔵』三四・一五五中。
- (116) 智顛『法華玄義』『正蔵』三三・七五五中。
- (117) 智顛『摩訶止観』『正蔵』四六・六中（下）。
- (118) 昀著：あきらかにあらわれること。
- (119) 輝麗灼爍：美しく光り輝くさま。
- (120) 輝麗灼爍：美しく光り輝くさま。

- (121) 毘首羯磨：三十三天に住し、帝釈天の命によつて建築彫刻などを司る神匠。
- (122) 勝応：天台宗では、応身仏に勝劣二身を分けるうち、すぐれた機根の者が見る仏身を勝応身という。
- (123) 智顛『摩訶止観』『正蔵』四六・六上。
- (124) 『維摩経』『正蔵』一四・五五二上。
- (125) 智顛『維摩経略疏』『正蔵』三八・六九九下。
- (126) 智円『維摩経略疏垂裕記』『正蔵』三八・八四六中) には「荊溪云」として引用される。
- (127) 智雲『妙経文句私志記』『正蔵』二九・一六四中)。
- (128) 智顛『法華玄義』『正蔵』三三・七七六下)。
- (129) 円宗大師：智顛のことか。ただし「雨華動地」などの語句は湛然の著書にみられる。
- (130) 雨華動地：天から華が雨り大地が揺るぐこと。
- (131) 種熟脱：下種、調熟、得脱をいう。衆生の機根を育てて経の教えを信じられるように、心を調え、機を熟させ、解脱を得させること。
- (132) 堪忍世界：娑婆世界のこと。
- (133) 声塵得入：声に出す称名念仏によつて悟りの境地に入ること。
- (134) 五塵設化：口による称名以外を以て衆生を教化すること。
- (135) 耳根聴聞語業称名：耳で聴き、言葉に出して仏の名を称えること。
- (136) 衆聖称揚我不作仏：『平等覚経』誓願中の一句か。
- (137) 唱念我名不取正覚：『無量寿経』第十八願の主意か。
- (138) 定力願力唯識不判：『宗鏡録』『正蔵』四八・七〇〇中)に、「有五力唯識不判。一定力。二通力。三借識力。四大願力。五法威徳力。」とあり、唯識の道理でも判じきれない五つの力があるとされている。
- (139) 残業延命非是通漫：詳細不明。
- (140) 明妃：真言陀羅尼のこと。
- (141) 口輪：三輪(三業)の一つで、口業のこと。
- (142) 汎借起是三識：『俱舍論記』の中では、借起を下の三識である眼・耳・身としている。
- (143) 尋伺：アピダルマにおいて、不定法のうちの二つの心所のこと。尋は対象を粗く考えることで、伺は対象を微細に考察すること。
- (144) 四空処：無色界にある非想非非想処・無所有処・識无边処・空无边処の四つの世界のこと。

- (145) 色界十四五天…ここでは色界の二禪以上の天を指す。部派によって天の数が違うため、十四天・十五天を併せた表記を行う。
- (146) 行門…大乘のこと。
- (147) 『法華経』(『正蔵』九・二七)。
- (148) 出典不明。
- (149) 『仏説仁王般若波羅蜜経』(『正蔵』八・八二七上)。
- (150) 恵沼『成唯識論了義灯』(『正蔵』四三・六六八上)。
- (151) 四静慮…色界の第四禪のこと。
- (152) 康存帰嚮…常日ごろから心を寄せること。
- (153) 鶴林廻心…臨終の際になってから心を寄せること。
- (154) 引満二業…引業と満業の二業のこと。引業とは果報の主な部分を感じ得する業。満業とは副次的な業で、貧富貴賤など差別のあるすがたの果報を引く業。
- (155) 普光『俱舍論記』(『正蔵』四一・二七七下)。
- (156) 出典不明
- (157) 甄別…はつきり見分けること。
- (158) 『無量寿経』第十八願の取意か。
- (159) 『観無量寿経』の「不能念者応称无量寿仏如是至心令声不絶具足十念称南無阿弥陀仏」の取意。
- (160) 宗師…不明。
- (161) 三祖…先に述べられた、弥陀・釈尊・宗師のこと。
- (162) 金谷…晋の石崇が洛陽に設けた別荘のこと。
- (163) 驕佚…おごり高ぶってほしいままにすること。
- (164) 甕牖…貧しく粗末な家のさま。
- (165) 黒業…悪い行いのこと。

